

اصطفا  
میرزا شکر  
تاریخ ۷۱



بازدید شد  
۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

کتاب شرح جامع (شرح ودرع)

مؤلف احسانی

مترجم

شماره قفسه ۱۱۴۱۰

شماره ثبت کتاب

۸۹۷۶۲

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

۰۳۱۶۱۰



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

12

[illegible]























































Handwritten text in a cursive script, likely a letter or a page from a manuscript. The text is written in dark ink on aged, yellowed paper. The script is dense and fills most of the right page. The left page is mostly blank, with some faint, illegible markings at the top and bottom.











[illegible]

۱۱۱

[illegible]



















مکتبہ اسلامیہ

[illegible]



مکتبہ طبعی ستر

[illegible]











۱۲  
مهر

(الله)

[illegible]















۱۲

ان الله

[illegible]



وہ

ان الله

[illegible]







الراء ولا تلقى عليهم يوم القيمة مقابل اعتدائهم ولا تخفف موازينهم فحقا لغيرهم حسنة  
 ٣ أقول قوله الذي يفر لهم من الذنوب فلهذا الكمال عجبنا يراهم من المؤمنين في  
 ان الذنوب لا تقربهم من الجنة والذين هم في طريق في قوله والذين هم من الذين هم في  
 اسم بركي وبذلك ان اول خلق الجنة من حب علي وان عليا من حيث يداني  
 الله وقد تقدم هذا الحديث في القدر وجراب ما يرد عليه المراء وانهم قد علموا  
 ان شيعتهم بذلك ولا يخبر فيها لغيره هذا المعنى بكرة فاذا وضع عن عبيتهم ذنوبهم  
 في ذلك فان لهم الغفران المغفرة ولم يعطوا من الرحمة وحق في جنتهم ولا تنهم منها  
 على اخبارهم بذلك على الله وما هم بسبقونه ليعول مشغول بما وجدوا من شيعتهم  
 لاهل ولا تنهم فخرهم الى محبتهم فان لم يكن حاجة من القيمة منهم بذلك وقد علموا ذلك  
 ما عقب العترة ولا يدرى ثبوت في ما وليك ودين نبينا محمد ولا نزاع في ما  
 بعدوا من ديني وما في ذلك من رحمة الله انتم الذنوب فلا يكون اعطوه  
 وتقدم المكاتب والعترة وحين ادعاهم الى الحسن والحسين من الظن كان حجابهم  
 بحسن الظن بغيرهم لم يجيبهم في عظم المصلحة واهل العترة طاعة عند روض  
 التقديرات خضعت سنيها في ما في منة رخصي لانهم في جهة الذمة ما وقد  
 عرفت ان شيعتهم بذلك في عوالي ذلك في سنة لم تصل الى المعركة  
 التي قال في سنة سنة الى محمد بن الحنفية العسكري بعدد وبعائنه وولاه  
 افضل الصلوة والحمد لله من الظن ولو لم يكن طريق الله فيه سنة فقتل  
 نصيب منة فقتلها رسول الله ولو لم يكن فقد لا شغل الى الحجر الكور  
 هو والخبار عنهم في ترتيب شيعتهم وعدم اتباع الشيعنة وعدم الموافقة

بنیام

[illegible]



بذلك محرم من دون يدك وبين يديك ان تلك الحرم كان حتى يكون  
في الدنيا والجنة بطولك في تلك محرم الكسرة وذلك من  
المحرم بقولهم فيهم فكل من اعطى ربه ذلك الفلح وهو ٢٤ رطل  
ان كنت كسرة في ذلك المحرم من محرم لا بد لك من ذلك  
من اجابها ولا يثبت من سطل في بعض الامور الغريب من لا يثبت  
الشيء الذي يتوجه اليه لا ذلك يستحق الكسرة الذي لا يثبت  
الحكيم الكسرة ولا في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
الشيء في اول اول الكسرة في راحة الكسرة في راحة الكسرة  
ان يثبت في الدنيا الى الله علم الشيء واجتناب سائر الامور  
الاولى الاولى والانية الى الله في راحة الكسرة في راحة  
لو ان الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
صحة الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
الواجب وان كان في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
والمراد من الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
محرم في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
لو ان الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
والمراد من الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
عليك ان لا تملك او قدر او جاز في الدنيا والجنة في راحة  
هذا الحق الجليل ربهم ومن جميع خلقه في الدنيا والجنة في راحة

اجري

اجري محرم من دون يدك وبين يديك ان تلك الحرم كان حتى يكون  
في الدنيا والجنة بطولك في تلك محرم الكسرة وذلك من  
المحرم بقولهم فيهم فكل من اعطى ربه ذلك الفلح وهو ٢٤ رطل  
ان كنت كسرة في ذلك المحرم من محرم لا بد لك من ذلك  
من اجابها ولا يثبت من سطل في بعض الامور الغريب من لا يثبت  
الشيء الذي يتوجه اليه لا ذلك يستحق الكسرة الذي لا يثبت  
الحكيم الكسرة ولا في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
الشيء في اول اول الكسرة في راحة الكسرة في راحة الكسرة  
ان يثبت في الدنيا الى الله علم الشيء واجتناب سائر الامور  
الاولى الاولى والانية الى الله في راحة الكسرة في راحة  
لو ان الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
صحة الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
الواجب وان كان في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
والمراد من الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
محرم في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة الكسرة في راحة  
لو ان الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
والمراد من الكسرة في الدنيا والجنة في راحة الكسرة في راحة  
عليك ان لا تملك او قدر او جاز في الدنيا والجنة في راحة  
هذا الحق الجليل ربهم ومن جميع خلقه في الدنيا والجنة في راحة



























والله اعلم

والنقص يوم تقوم ومن ذلك يقص بعد يوم من اغبط لفظه ومن قد انقص لفظه  
وورد لهم بعد انهم سمعوا من عند الله انهم لم يعرفوا ربهم فليسوا بشيئ من  
في الجنة واحدة قد اركبوا بهم ونقصوا انفسهم والبر عبد الله الكسب الذي يندب اليه  
ويجوزون بها سبي فيها ربح فيه قد لهم بحقوقهم ولا قد دون من سخط الله  
الحق في غيرهم لان الرجوع المنزل لا كل من منازل الجنة الى البرزخ وانما  
يحيى النفس والملائكة ومن ذلك كلف الغطاء ولم يكن تحفة بعده الا ان  
لان الحجة المقر على يوم الموت التي هي الدنيا ارواح المؤمنين من جنات الدنيا  
ولم تكن تحفة بعده الا انهم من جنات العقربى بعد الموت ومن جنات الدنيا  
فان الكسب كان لمن خاف مقام ربه جنات تجري من تحتها الانهار فيها  
ومن دون جنات والدار منها الدار التي فيها ارواح المؤمنين من جنات الدنيا  
لما وعدهم يوم القيمة جنات عتيق من النار وعنده ان لهم جنات تجري  
من تحتها النهر في البرزخ بعد الموت ومنها المقاتل والنقص  
القيم حجة الدنيا في البرزخ والزلزال واكثر من نصف من يوم حجة الجنة  
فيها حجة الجنة الا ان النعيم خفيف شدة وفيه من الجنة من الجنة  
في الجنة والنفوس بعد منها في الجنة الزمان والمكان وعد من الدنيا  
جنات الدنيا في الجنة في الجنة من الجنة في الجنة من الدنيا  
ارواحهم الى جنات الدنيا التي هي الجنة من الدنيا فاذا كان في الجنة صفية كانت  
من الجنة في الجنة والنفوس من الدنيا في الجنة من الدنيا  
الدنيا في الجنة في الجنة من الدنيا في الجنة من الدنيا  
الجنة من الجنة في الجنة من الدنيا في الجنة من الدنيا

خط من صاحب المصباح المكنون في تاريخ الخلفاء



لم ولن فاف مقام رب حبيبي في الآخرة وليس دونها في البرزخ حبسنا الله  
 وقد ذكر الله سبحانه ذلك في الحديثين في الدنيا والآخرة في قوله  
 حبسنا عبد الله إلى يوم الدين عبد الله يعني الله كان وعده ما تباكسبون  
 فيها لعوا أكسلا، والمعنى رزقهم فيها بكثرة وشيئا يملك لهم التورث  
 من عباده من كان تقيا فقول بكثرة وشيئا يملك من كان تقيا يجمع برادة الآخرة في  
 قوله يملك لهم التورث من عباده من كان تقيا يجمع برادة الآخرة في  
 في حبة الدنيا يملك حبة الآخرة فافهم ونظيره في الدار الآخرة في الدنيا  
 البرزخ وذا البرزخ من الآخرة قد علمه وحققه بالقرآن سورة الحديد  
 يعرضون عليها عداوة وشيا ويعلمون أنهم لا يخرجون عنها فافهم  
 فذا وشيئا يملك لا يكونان في الآخرة ويعرضون عليها ويعلمون أنهم  
 يعني في الآخرة مع القاتل المحض من الدنيا دخلوا آل فرعون كلام  
 مستلف والقاتل القبر له على القوت على آية والاستبداد  
 به دخلوا آية آية يعرضون عليها وذلك ليس كونهما معول  
 يعرضون حبة الدنيا له التعقيب من حبة الآخرة وذا الدار  
 بعد التعقيب من حبة الآخرة وحسبهم الدنيا بعد التعقيب من حبة الآخرة  
 فافهم وعرفت هذا عرفت أنه لا اختلاف في هذه الآيات بين  
 الدنيا والآخرة من حق الدنيا والآخرة من حق الدنيا والآخرة  
 الآخرة مثل في قبره وراحت روحه إلى حبة الدنيا يملك  
 ضحاوة دوى وادى السلام بطريق الكوفة في الحج والعبادة  
 يوم حك في بعض مشاهد الموتى وعلية محمد رزاقه ويزيدون مواضع



































[illegible]

محمود

[illegible]



محمود محمد

مجلس

[illegible]

22







































































[illegible]

(مستوفى)

العقول وادراكها لا يقع في هذا غير نظر الى ان كان هذا ذلك الجسم والصفة والذات على رتبة  
 في حال ثبوتها ووجودها من غير ان يكون لها صفة ذاتية او كماله عليه ولا  
 يتولد من غير صفة معينة ووجوده لا يخرج حجاب حجاب لوجوده صفة انسية كما في الصفة في النور  
 صفة انعام توحيه ولكن لما كان علم النور عند منظر طه ان يكون في بعض هذه السنة والجماعة  
 كما صرح به عبد الكريم البجلي في ذلك انه كان العلم في هذا العلم بحيث علم القدرة والنفوس  
 وصف صفة المعاني والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات  
 الذين لا يرتدون في هذه البقعة والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات  
 الفيل بركبة من هذه البقعة والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات  
 وتبرأ منهم ومن ابتاعهم والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات  
 من بعد صفة في المبدأ الذي اخذ عليهم لا يقبل في هذه البقعة والصفات والصفات والصفات  
 به ان يوسع جوارحه من ابتاع البقعة والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات  
 في ايدى الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وفيه دن في الدنيا  
 اولئك هم الخاسرون لانهم قد ضلوا ما عتقوا انهم انفسهم الفسدة كما في  
 الامم من بعد البقا والضلوا كثيرا من جوارحهم وضلوا عن سبيل الله في  
 وسط الحق في قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة في حق فان كنتم تعلمون فخير  
 انصراط المستقيم اضيق الشيطان عن طريق الحق والحق في الحق في الحق في الحق  
 للذين في قلوبهم مرض والفتنة في قلوبهم وان انطوا في قلوبهم في قلوبهم  
 زين لهم ان هذا النور هو الدليل الى الله كان في هذه الصورة هو الذي في ذلك  
 بعينه وبخبره واصفاته كذلك صفة تال في ذلك على الله في زين لهم الشيطان  
 ان مقهورا منها كبدت في بواقيهم من جوارح البقا في مباراتهم مع الله كمنه



[illegible][illegible]



























































۱۵۴

[illegible]











والوقت اذ استقرت مع النظم انظار عند ذلك مع النظم استبدل للزمن بعض الاوقات والى  
وجوب الصلوة فان هذا الظن ان الوقت ان وجب القضا بعد النظم اني لها في بقية احوال  
او كانت سقطت للقضا وقد لا ياتي لها حجة بعد انية قد لا يقبل عليها وقد يقدر عند انية  
بحرية بعد ذلك انما فيها يكون حجة ان لوانى بها طائفة لا يقبل عليها فبقية ان ثبات انية  
حيث فطرية الموجبة لتقبل حقيقة وفرا الموجبة حقيقة اكثرها والمحققة الصلوات اخرى من الحقيقة  
الاجزاء ومنشأ الاصل من حجة النكوت والاصل الاقرب منشأ انية من حجة النكوت فانهم  
وامر ادق قوله حتى انك انما قد يكون في حق حقيقة الاصل او لا ريد من نوع كبرية انية كمال  
ان اني حتى اني انية كمال انما لا ياتي كمال غير من ان انية الاصل منية ولا يعبر بطلان  
الطوية الموجبة الا الاصل لا يكون ذلك من انية الاصل لا يكون طوية منية براد كبرية الاصل  
لذلك عليه النكوت ان اذا قام في شمس وضع به على رأس الصلوات فكل ذلك  
الحكس والبرهان واليكون في حق انما فان قام في انية النكوت في ذلك منية في  
رجعت بعد طوية ١٠ وهو بعد القضا راجع حكم كمال في طوية ١٠ وهو بعد طوية ١٠  
بما قد اني في حق انية في حق الاصل الاصل كبرية انما يكون في حق طوية ١٠  
كلا منية في حق انية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
اب جعفر في حق انية في حق الاصل كبرية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
في الطلقات الذي لا يعرف الا انما وقد في حق طوية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
الذي لا يعرف الا انما في حق طوية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
كمن منية في الطلقات قد منية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
لا يعرف ولا يتهم وحيث في حق طوية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠  
النكوت كبرية ١٠ وجعل انية في حق الطلقات راد انية من انية في حق طوية ١٠

وہی

[illegible]



١٥

[illegible]











باب فی حق

مطابق  
۱۵

Chris

[illegible]

24























[illegible][illegible]

شش































[illegible][illegible]















































الى اعلى

[illegible]

الم











1891

الحمد لله

[illegible]















[illegible][illegible]



النفی

[illegible]







much

②

[illegible]

4-2-25







[illegible]

عن

[illegible]

اللَّهُمَّ







اولی: ص

وقفهم

[illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

والله اعلم

قايماً تدبره ان اردت ان تقول بكم فخر الله في الامم فكل الامم ان  
 في الدنيا لا تفتقر الى كمال في كمال كونهم العبد للرب الخلق كله عبيد لله في الحق العاقل عليه يكون  
 تشبه اليه بغيره في عظم الله فخره من ذواته الحق في العلة العاقلية عظمه وكرامته  
 في كون العاقلية حرامه لشمس المقدم بفعل فان المال الذي يجرم العمل والقائم بغيره  
 في كماله في كماله بل حقيقة الحقيقة تقوم ظهوره ان المال والشيء من تعقل الحقيقة  
 تفعل ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم والعدم في الحق ان يبق له حقيقة الحقيقة  
 حال تعقله بالعدم في الحق ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم في الحق ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم في الحق  
 في كماله في كماله بل حقيقة الحقيقة تقوم ظهوره ان المال والشيء من تعقل الحقيقة  
 تفعل ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم والعدم في الحق ان يبق له حقيقة الحقيقة  
 حال تعقله بالعدم في الحق ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم في الحق ان السراج هو ان حال تعقله بالعدم في الحق















۲۵

۱۲۸

الأسبق

[illegible]



اور کئی قصہ

اوتوا على ولائهم عليهم وعلى اوراق من اعدائهم واجعلوا في الفارم على ما في فاسد العقيدة والارام  
 الارواحين وتولوا فيكم بنفس الام نفس عبس في الفارم بفرج ودس بقاله نفس على كبره  
 اي فرجها وكان في نفس فرامه والنفس كركه هنا بنسب السحر اي في سحر فرامه والام الحزن  
 الحزن في الامم وهو متفق بعقب فتر في الزوال من منف نبي ومنه سبينة ومنه فحيرة  
 والاول يجب العقور في الكيان العقيدة والنفسية والسحرية والهم والحزن سبينة بالعقيدة والهم  
 بالنفسية والحمد لسحرية والسحر والحصل لسبينة والنفس والعقيدة على حيرة تقول راوا القدر  
 بالعقيدة النفسية التي في اي جنب اسير من القيد ان كان له في دهر سبينة يكون له دكان  
 ذلك لا يتنا والتموه كلفة اول بر سبينة يكون له سواء في عقيدته كبره في نفس من  
 محذور فخر الكبر على ان الهم لا يكون احد ١٢ وكان مصدر ذلك احين من العقيد بنسب الالام  
 والكبر وهو الطيق على العقيد فتر سبينة بالعقيدة والهم والهم فتر طيق احد ١٢ كبره لانها  
 سبينة الحزن او الهم سبينة السقطية لانه في طير السحر والحكم الهم سبينة الالام سبينة وتو سبينة  
 الالام وجهه كقيد او الحقيق سبينة في الهم كسبون وسبينة الالام والهم لما كان وكليب  
 السوم ورتبا فيد بعكس في الهم لما في الهم كسبون وسبينة الالام والهم لما كان وكليب  
 الهم كبر في الفرج الكبر القيق لان من الهم كسبون وسبينة الالام والهم لما كان وكليب  
 ملطونا منه ويكون ذلك السوم سبينة في الهم كسبون وسبينة الالام والهم لما كان وكليب  
 والالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام  
 وانت فيهم ولاننا في سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام  
 في الالام ولقد مضى عنكم وتولوا بعقود كبره في الالام سبينة الالام سبينة الالام  
 الى كبره وسبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام  
 وسبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام  
 والالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام سبينة الالام



















[illegible]

و قتل

وفضل الله ولولم تعلموا اسره لا تخفوا العقر من الله بقى وفي حديث العيون في المراجع عنه  
 علي بن ابي طالب ان قال في سنة الله انما لا تغفروا ولا تخفف عنهم من عذابا بقى  
 فقلت لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك انما لا يغفروا ولا تخفف عنهم من عذابا بقى  
 لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك انما لا يغفروا ولا تخفف عنهم من عذابا بقى  
 والرفعت من خلفه سنة الله في ما رايته فقلت لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 بعد ما الى السنة الزاوية الى ان في ثم رايته ملكا لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 قلت لكل ملك سبعين الف ملك فقلت لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 فهو في يوم القيمة محمد بن فاطمة في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 القائم بين اهل البيت لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 الملك في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 انه هو في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 للرفق في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 عندك في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 كونه في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 وكان في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 الف في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 وهذا في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 والف في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك  
 في سنة الله لغيره وجرير ملك الله وفي سنة الله ملك



















روزنامه تقویم

روسی

[illegible]



























والبرق على حقيقته كاشفاً لشيء من نور قلوبهم  
 ولكل ما به في اركان الشدة لا اعتقاد فينبط على ما كونه مستقراً كغيره كما كان في  
 والى ذلك فينبط ما هو من راداه من كونه احب اليه من  
 ضيق على ما لا يفسد في العلم والمعرفة والاعمال والاشياء على ما لا يفسد  
 في الجملة براه كبر واحد في شرق الارض ومغربها وهو في ملكه كما يرون القمر لانه  
 اذا خرج وضع يده على رؤسهم فيكمل ذلك اسماهم فيكونون في جميع الامم  
 هذا الصدق والاعتقاد في العقل بنبوته يمكن في صحة هذا كما في هذا المقام  
 العلم والاعمال على حقيقته كاشفاً بما يمكن له من الصلاح والدين والتقوى والبر  
 والورع واليقين والايان الكاشفة غايته يمكن في صحة هذه الصفات وهذه  
 الدين ومطابقة القلب والاعتقاد في الاعمال الصالحة التي هي على قدر الاداء  
 الى غير ذلك بحيث يصدق عليه ما لا يمتنع في الاعتقالات والافعال والاعمال  
 فيكون ذلك من شرح الصدور للسلام على العقل لا يان فاذا اطلعت على ذلك  
 رفع الله عن بصيرة العجب فانه في ذلك سبب وفتح له الابواب واداه ما ستر  
 وغاب حتى يستفيق هذا النور الذي هو نور الله من نور الشمس ونور القمر في  
 تجفون محمداً وتذهب الظلمة ويجتري نور الامام ع كما في الحديث والاعتقاد  
 في هذا كاشفاً في الظلمة كاشفاً هذه في النور فغيره بهت الظلمة بغيره  
 الصبارهم لقوة الصبر لانه لا ظلمة في النور ومحمداً ان اشراق الانوار  
 من نور الامام ع كناية عن ظهور الحق وانتشار العدل عند ظهوره من كونه مستجراً  
 رتبة من الحق مخافة احد من الخلق فان العدل الذي من شجرة تزيي به الارض  
 كالنور بعد ما تمت له وجوز الذي هاهنا ظلمة بظلمة وقد روي في الظلمة فهاهنا يوم

القيمة

القيمة نفع دولة العالمين تدرت ظلمة الظلم والاداءم انكم على فرضه بوجوب هذا  
 الظلمة ومنها زمان رجعتهم لميشتر زمان الدنيا بمرور زمان واطمة بي زمان هذا الدنيا  
 وبها زمان الكثرة فهو ان لم يكن على حد طاعة زمان الدنيا فينبط العلم بنور الحق  
 من ضياء الشمس ونور القمر وان كانا موجودين لشدة صفاء ذلك الزمان ببركة وجوههم  
 وتذهب هذه الظلمة الموهجة في هذا الدين لانها انما حدثت بمكة في الارض  
 وكذا في الارض انما حدثت بوقوع المعركة فيها ولهذا قيل ان السقاء التي لم يظلم  
 عليها ابن آدم بذنوبه شفاعة لان سر كل السموات وانما هذا الكثر في حجب  
 من فروع النور وفي زمان رجعتهم على نظر الارض من النور والاشياء فتدرك  
 لهذا سبب على ذلك ذلك الزمان زمان البرزخ ولهذا يروى ان سبب الملائكة  
 رايهم في راي راي نور الارواح ونظره في هذا المدة من زمان وقد روي ان  
 علياً ع قد سطر وصفهم وزمانها وعند ذلك نظر جنات المدة من زمان  
 عند سحر الكوفة ورواه ذلك سبب والله قد تقدم هذا الحديث في  
 ذكر الرحمة والرحمة على هذا تذهب هذه الظلمة وان وجدت ظلمة بنبوته  
 ذلك الزمان كما سبب رايه قوله ع ولهم زلتهم فيها مرة ومشيئاً وذلك  
 في حقهم حتى ركب جنات الرزق والارواح فان الوقت واحد لذلك  
 تلك الظلمة لا تجب الصبر بهم نعم انهم ليتفقدوا من ضوء الشمس وضع ان هذا  
 الظلمة التي الان الموهجة تذهب من كاشفها من حيث من ابدان المؤمنين  
 عند مغارتهم للابدان في هذا الدنيا ومنها ان الامام ع اذا ظهر ليط  
 العدل والحق في الارض لرفع الجور انكم منها وهذا نور الامام ع الذي اشرقت



[illegible][illegible]



















جبرائیل















ابراهيم ومسلمون هم وانما ذلك التفسير والتمثيل لا يوجب ان يكون لهم في ذلك حجة  
 فاما نحن فنحن انما الورق الذي لا يوجد ولا يبقا الا باليد والادب لا يوجب ان يكون لهم في ذلك حجة  
 فانه اذا سلطت رعيته كان ذلك حجة عند السلطان واذا سلطت رعيته الوزير كان ذلك  
 مسجودا عند السلطان وان لم يبق منه تفسير فذلك كذا فانه يتفقون به في شدة  
 الاكوتهم ووزارتهم صلاحهم في هذه الامور ووزارتهم في حسن حالهم بحيث يكون ذلك في كل  
 سنة لا رتبة لا متلفا بالشيء والورق ولا حجة في الامور عليهم التفسير اعني انهم  
 واجبه ان يفسروا ما فيهم من الامور من الامور والعضو وترى عقودنا فكم اذا تولى  
 واجبه ان يفسروا ما فيهم من الامور من الامور وقال تعالى انما سلطنا في هذا ما  
 كنا مضية والقول ان الله يوم القيمة ولو لم يبق في الحديث فان قوله فاما نحن فاما  
 مشعر بالانتماء لكنه لما قلنا لا يرجع الى التفسير وانهم بذلك يرجعون الى بعض الامور  
 منهم وقوله واما لو كان الاسماء راسمة ما ذكرت مما لا يفسر في الاسماء  
 الراسمة في الاسماء والاسماء توضع علامة للشيء قال في الامور من اسم ما يكون في الامور  
 واسماء مختلفة علامتها وهم وذكره في مادة سميها في الامور والاسماء في الامور  
 بناء على انه لا ان اختياره ما دل عليه فيها كما هو اختيار العرب في الاختلاف في التفسير  
 مع الاسم ولذا اجرت به طبيعة كما هو اختيار الكوفيين وهو اول المطابقة في الاختلاف في  
 لان الاسم انما وضع لتسمية الشيء على ما هو والعلامة والاسماء التي هي في الامور  
 المعينة لا يراها المستر ولا فائدة في ان يراها الالف في ودليلها بالجمع والتفسير لا  
 يخص الحجة لانه اذا قام الاحتمال بطل كونه الاحتمال في الامور والاسماء في الامور فاجل  
 صحة معناه هو انهم انما قالوا انهم يرون في الاسماء الامور على ما يقر به غير  
 الف لا يقر ان غير العالم للعارض ان الله لا لا يقول ان اذ رجعت الى الحق وكان معناه  
 مع الدهر باني ورجعت الى الباطن فيكون الحق والتفسير في الاسماء الامور على ما  
 يعرف عن العالم وانما ما هو في ذلك لان توكيد التفسير في مقلوبه في الامور  
 التفسير في الامور على ما هو في ذلك لان توكيد التفسير في مقلوبه في الامور  
 التفسير في الامور على ما هو في ذلك لان توكيد التفسير في مقلوبه في الامور

الاسماء

الردوان

الردوان حاد لا حاد في الوضع طول بها الكلام اولها كما يتبعها بالادب كغيره لا مثالا  
 يتبعها في الامور والاسماء كما كان كثير الدور في الكلام والاختلاف في الامور وكان  
 الاصل في شدة ما في معناه وانه علامة على المستر لا يراها معناه الا الاخذ في الاختلاف  
 في الامور من اسم ما يكون في الامور والتفسير في الامور لا يستعمل الا في الامور  
 الاصل وعلى الامور في ذلك ما نوس ولو كان مجهول الاصل بحيث لو لم يرد الاصل في  
 الامور لم يجر الاصل وجب في الامور الاصل في التفسير والتفسير في الامور وان خالف  
 فما لا يستعمل بحيث لو كان الردوان في الامور لا يستعمل بحيث لو لم يرد الردوان في  
 التفسير ولم يبق في الامور وجب في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 الاسم ومصلح كذا في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 المعلومات اصل ومنه واما مع سمة وتكون راسمة معناه في الامور والاسماء في الامور  
 في مثل هذا الذي اصل معناه وليكن اذ في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 ومثلا للاختلاف في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 قيل له بالشيء في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 لم يدر سائر الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 صفة لانه لا يستعمل في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 والاسماء في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 على ما قررنا في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 لانه اذا كان الواضع عالما بالامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 يتبعه عن التفسير في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 في ما رآه وصورة كانت ولا يراها في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 في التفسير في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 الحكم ولم يطلها ولم يصنع في غير ما جعلها في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 اسمها في ذلك في التفسير في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور  
 ما يرد من التفسير في الامور في التفسير في الامور والاسماء في الامور



















المعينة للذوق

22

[illegible]































عدم ادراكها فان هذا الحديث هو القول الذي قيلت به وجود المعارض وعدم الادراك فيه  
 عدم المعارض ووجود المعارض فعدم القول في عدم المعارض بل في عدم الادراك فيه  
 شيئا فثبت الحكم بحديث واحد المعارض وتبين بالبرهان ونقول في هذا الحديث حق ومقتضى  
 وتبين شيئا نقول به حكم به وتبين عليه وتبين غير ذلك من ادوات متناثرة لنفسه فثبت  
 فثبت لعقل فثبت ان اردت عقلك انت وعقل منك عقل اما لا عين ولا نقل اخر  
 عرض القاطع وبدا من اجازة الخلة او الموضحة لان من لم يدر به ويعرف اكثر من ذلك غير فان كان  
 معرفة فاطمة منهم وتعلم تعلم ولا تترك عقلك انك لم تره عن العقل فاطمة من العلوم واتجه  
 وانت لا تفكر وعند الله سبحانه صغر حاجتنا للتعلم وذلك لانك تعلم منك المعارض وتصدق  
 كل ما يرد على وجه الاحمال فاذا فصلت لك ما صدقت بهجاء الحق وذلك انك تعلم من الاحمال  
 الواردة في الكلت المعقولة المعارض كثيرة لا يمكن جعلها الدليل على عقلها بحسب احوالها  
 انت بلا حجة منك ولا ترد وذلك مثل قولهم ان امرأته باهية وحماة وبها الظاهر وباطن  
 الظاهر وباطن الباطل والبرهان والشيء والشيء والشيء والشيء والشيء والشيء  
 ومثل قولهم ان حديثنا مصدق لاقولنا انك لم تره او ترسل او لم يرد على الله تعالى  
 وقولهم ان حديثنا مصدق لاقولنا انك لم تره او ترسل او لم يرد على الله تعالى  
 ترسل لانا من الله تعالى فثبت انك لم تره او ترسل او لم يرد على الله تعالى  
 مثل ما الحديث اخصيه قال اغلب المتبع وفي اخره حديثنا مصدق لاقولنا انك لم تره  
 الى الناس هذا الخبر من بعده ومن انكر ما حكوا فانه لا يقبله الا قلت ملكة من ائمة  
 عبد الله من الله تعالى وفي حديث اخر في معناه الاخبار عن ابي عبد الله قال حديث  
 تدريه حيز من الحديث تدريه ولا يكون الرجل منك فثبت ما حيز من المعارض فثبت ان  
 كل من ادركنا لعقودنا سبعين وجهها لسانه جميعها المخرج وفي البصائر عن ابي جعفر  
 او عن ابي عبد الله قال لا تكذبوا الحديث انكم به اهدى فاما لا تدرون لعقودنا الحق فتكذبوا  
 فوق عزه ومنه عن ابي الحسن انك لم تره رسالته ولا نقل ما نقلت اول البصائر  
 ما بل وان كنت تعرف فثبت فثبت لا تدريه فثبتنا او لا تدريه وصفه وفيه عن ابي جعفر  
 فثبت لعقل ان الله ان احب اصحاب الاورعهم وافقهم وانتم لم تدريه وانكم

Miss

عند حاله واقترحه الى انذار المفسد بين الدنيا وبين داره فليست هي العقوبة بل هي التوبيخ والاعتذار  
منه الى الله وبه ولا يدرك عقل كبره في علمه عندنا عز وجل الدنيا السعد فيكون ذلك طارعا في اول الدنيا  
وفيه من سعادته ما لا يحيط به قال قلت لابي عبد الله جلت ذكراه ان الرجل يفتينا بيننا فيقول  
مجنونا عنك ما بال اعظم فحينئذ يقول ذلك بعد وزنا حرام كذبه قال فقال ابو عبد الله ليس عندك علم  
قال قلت يا قال فيقول لبيد ان حصاره ولغيره ان لبيد قال فقلت لا قال فقال فيقول  
ذلك بركة الدنيا فانك ان كذبت فانما تكذبنا وفيه من الفضل بربنا عز وجل قال قلت لابي عبد الله  
ما ترسلت الرسول انهم رسل قال فيكشف لي عن الظاهر قال قلت لابي عبد الله ما ترسل علم  
المؤمن انهم قال بالعلم بعد كل ما ورد عليه والا حادثة بعد الحجة كثيرة جدا وانما انما  
وتنكر تفصيلها وما معناها الا ان يرد عليهم الحديث الذي لا يدرك العقل معناه فيقول المؤمن  
ما بال علمه ويرده ليس هو منكم وليس منكم فيقول هو ما يدركه العقل لان ما يدركه العقل يقبله  
وان كان حديثا كاذبا وورثه لان الحكمه ضالة بل من حيث ما وجدنا في هذا وانما المراد  
ما يقبله ربنا بالعلم وهم والرد اليهم باعتقاد ان ليس مطلقا هو تدرك عقولنا وانما كذب  
عليها اعتقاد او اذا خالف ظاهر الاعتقاد وليس يمكن العقل هذا الذي ترده في حال الظاهر  
الا اعتقاد لان الذي ترده موافق في الاحمال لما اعتقده وبما لا تفصيل لك في تفصيل ما لا  
الاجابة الذي اعتقده مثلا قالوا اجعلوا لنا ربنا نؤيد اليه وقولوا فينا ما شئتم وانما يقولوا  
الحديث ومعناه في كل ما بين اليهم ان اجعلوا لنا ربنا نؤيد اليه في كل ما بين اليهم انما نقدر بدونه  
يعبر ليس لاد اجعلوا لنا ربنا نؤيد اليه في العلم بل في العلم انما لا نقدر بدونه  
نسبح وكذا بل المراد انما لا نقدر شيئا صرفة ان الله ما جعلنا الاله ولا نقدر على شيء  
ولا نتكلم على شيء الاله ولا نريد شيئا الاله ولا يكون الله ربنا في قليل ولا كثير في ايدي  
ولاء الدنيا ولا في الاخرة الاله ونواحي اجعلوا لنا ربنا نؤيد اليه وقولوا فينا ما شئتم  
ولكن تملقوا الحديث فتعلمون وتدبره في ذلك ما لا يمكنه من كل الذي يخرج وما يات منه خارجا  
فما هو هو تفصيل اكثر ما يستحقه محمد فان هذا ليس هو تفصيل الذي لا يمكنه الا انما هو من ربه  
حريصا وحده من ربه من الله قلبه لا يمان وتخرج صدوركم كما كان في دابة ركب في الغصية  
وكل من يتكلم في خلقه وكل ما عمل به والدليل في حديث الاله ما يستقيم فقولوا وانما الاله











احدهما ان ياتي انهم يفعلون جميعه بقدرتهم ولا رادهم وهم الفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
سبب لمة الادلة العقلية والفعلية ولا يستلزم على كونهما ان يكونا فعلين  
وكذا نقول ان لا رادهم كسبب لمة الفاعل والفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
انما يحصل بقدرتهم معارفنا لا رادهم الفاعل حقيقة فلا يكون الله فاعلا  
والفعل حقيقة لا يصح في الحقيقة انهم خلقوا معارفنا لا رادهم ومنه ان العقل لا يمارح حقيقة  
كفاحا لكن لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة  
مقال لا يعلم انهم في ذلك الا اعتبارا لمقتضى في الحقيقة وما ورد من الاعتبار الدالة على ذلك  
نقطته البينة وانما هي علم بوجوده لا كماله الفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
لا يمارح جميع المكنونات وانما هو علم في الارض والسموات والجميع ما ذكره الله تعالى  
صريحه انهم اذ انزلوا الارض والسموات والجميع ما ذكره الله تعالى  
لان الاعتبار في كماله الملائكة والروح وكلهم في كماله الملائكة والروح  
ذلك لخلقهم في ذلك ولا يستلزم جميع بل هو العقل في الحقيقة لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة  
اكرمهم وانما هو رتبة مقامهم القارة المنقضية في امر الدين وبهذا الفرض يتحقق  
ان يكون الله قوتى الى الجنة والارثمة معهما ان عقوباتها ووجوبها ما كانت في المستقر  
والخاصة بوجوبها اما امر الهم ما رادهم وبهذا الفرض يتحقق  
انما يكون الله قوتى الى الجنة والارثمة معهما ان عقوباتها ووجوبها ما كانت في المستقر  
وكانت انما هي لما لم تكن في حقيقتهم في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
سبب ما يمارح حقيقة في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
المنقضية في الصلوة والقعود وطهارة الجسد وغير ذلك مما هو في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
ولا يمكن حصول التبعين الا بالروح وبهذا الفرض يتحقق  
بالروح ولا يستلزم ذلك عقلا وقد ثبت المنقضية عليه في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
فصل بل يتبين من هذه الاشارة الى الاول حيث قال في الحقيقة وقد فرض الله عز وجل  
الى غيبه امره وبهذا الفرض يتحقق في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق

اليوم

مقدمة

واراد الحق بالعلم انهم يفعلون جميعه بقدرتهم ولا رادهم وهم الفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
الرسول فلهذا وما حكمه عن فاعله انما هي كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
حلالا والمؤمنين من اهل بيته عليهما السلام وبهذا الفرض يتحقق  
سبب لمة الادلة العقلية والفعلية ولا يستلزم على كونهما ان يكونا فعلين  
وكذا نقول ان لا رادهم كسبب لمة الفاعل والفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
انما يحصل بقدرتهم معارفنا لا رادهم الفاعل حقيقة فلا يكون الله فاعلا  
والفعل حقيقة لا يصح في الحقيقة انهم خلقوا معارفنا لا رادهم ومنه ان العقل لا يمارح حقيقة  
كفاحا لكن لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة  
مقال لا يعلم انهم في ذلك الا اعتبارا لمقتضى في الحقيقة وما ورد من الاعتبار الدالة على ذلك  
نقطته البينة وانما هي علم بوجوده لا كماله الفاعل حقيقة وبهذا الفرض يتحقق  
لا يمارح جميع المكنونات وانما هو علم في الارض والسموات والجميع ما ذكره الله تعالى  
صريحه انهم اذ انزلوا الارض والسموات والجميع ما ذكره الله تعالى  
لان الاعتبار في كماله الملائكة والروح وكلهم في كماله الملائكة والروح  
ذلك لخلقهم في ذلك ولا يستلزم جميع بل هو العقل في الحقيقة لا يمارح الحقيقة بل هو العقل في الحقيقة  
اكرمهم وانما هو رتبة مقامهم القارة المنقضية في امر الدين وبهذا الفرض يتحقق  
ان يكون الله قوتى الى الجنة والارثمة معهما ان عقوباتها ووجوبها ما كانت في المستقر  
والخاصة بوجوبها اما امر الهم ما رادهم وبهذا الفرض يتحقق  
انما يكون الله قوتى الى الجنة والارثمة معهما ان عقوباتها ووجوبها ما كانت في المستقر  
وكانت انما هي لما لم تكن في حقيقتهم في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
سبب ما يمارح حقيقة في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
المنقضية في الصلوة والقعود وطهارة الجسد وغير ذلك مما هو في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
ولا يمكن حصول التبعين الا بالروح وبهذا الفرض يتحقق  
بالروح ولا يستلزم ذلك عقلا وقد ثبت المنقضية عليه في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
فصل بل يتبين من هذه الاشارة الى الاول حيث قال في الحقيقة وقد فرض الله عز وجل  
الى غيبه امره وبهذا الفرض يتحقق في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق  
في كماله الملائكة والروح وبهذا الفرض يتحقق

النفوذ



23

میرزا محمد علی

قصود

رضیت علیا و بیعتهم بر مقام







































وانه المكون من تلك الحقيقة مقدم بالفعل تقوم عند راد افعال حقيقة لا الالفعل ولا وجود  
الشيء في نفسه وقولنا ان الشيء منزه عن الوجود حقيقة لا الالفعل لا الوجود لا الوجود  
شعور في نفسه منزه عما به من الوجود حقيقة لا الالفعل لا الوجود لا الوجود  
فقد ثبت بالفعل انه لا وجود له في نفسه حقيقة لا الالفعل لا الوجود لا الوجود  
فما يتعلق بتوحيده في ذاته وتوحيده في صفاته وتوحيده في افعاله وتوحيده في عبادته  
فما لا يتعلق به من ذلك في قليل او كثير وما استلزم اليه الحاجة الاجمال وتوحيده في عبادته  
وكذا ان يكون الله تعالى متعلقا بآثاره ونواحيه مما هو به حقيقة النفس وما هو به حقيقة العقل  
كما هو مفصل في احاديثهم وافعالهم واطوارهم واحوالهم ما يتعلق به حقيقة النفس  
عند الله والافان الكسبي قد امر بذلك في كتابه لا في كتابه في نفسه في قوله تعالى وما انزلنا  
الرسول من قبله من شيء الا قد انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
بعضه في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
الاعمال في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
جميع نواحيه وبما لا يتعلق به من ذلك في قليل او كثير من عندنا  
ان تركت هذه وانتهاها كانت وصيتها في ما يورثه في قليل او كثير من عندنا  
فما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
يكتفي في ذاته ويستلزم في ذاته في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
عقودهم واستلزمهم في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
يعملون الا انهم لم يعملوا في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
والتي هي الامتثال في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
مبواهم في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
عليهم من جميع النواحي في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا

الطبيعي

الطبيعي ان لا يتصور ان يتصور في نفسه او في غيره في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
وهو الذي لا يتصور في نفسه او في غيره في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
امر وادب الله وادب الله في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
وانما هو امر وادب الله في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
عن عبادته ولا يتصور في نفسه او في غيره في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
ان نفس السجدة في الملأ كونه في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
قد خسر الله في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
هو من غايته في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
سنة ولا نعلم في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
قابل الفضة في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
انتهى في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
عند الموضع في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
كل ما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فان الكسبي قد امر بذلك في كتابه لا في كتابه في نفسه في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
هو عقل العقل في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
او لم يكن في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فان الكسبي قد امر بذلك في كتابه لا في كتابه في نفسه في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
فما يتعلق به حقيقة النفس في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
عقول المؤمنين في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
بذاته في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
هو العقل في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
نور في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا  
التي هي الامتثال في قوله تعالى وما انزلناه من عندنا وانزلناه من عندنا







[illegible]

خطه

[illegible]

علاوة سبها ندمه وحقه ان يكون غدا في صبيته ففضل غداة ودم الفضل  
والعصية والارزاقها ما اعطى الفضل وادان حشره فليست حجة لتفرد غداة بل هو لا يستر  
علاوة سبها ندمه وحقه ان يكون غدا في صبيته ففضل غداة ودم الفضل



















[illegible]

العقل

العقل ثم جنوده <sup>١٢</sup> لا يزال ان العقل هو الذي انزل ذكر الخبير كنتم اقل واصله وقوله هذا  
وما وجد في جنوده قرائن الخبير ان ذكر الخبير كنتم اول لان ابتداءكم ومنكم واصله فافهم  
اصل الخبرات كنتم مقتضى ما لا آ ومنهم وصلت من وصلت وقررها وجود من من شرط الوجود  
ونفس على عبارة اولها كنتم العلية والاعمال المدنية فرع وجودهم فافهم اصل وجودهم وما واور  
لا يوجد الا عندكم وبينهم الروج عند غيرهم هذا لا لانه في هذا العلم كما تقدم اوله كنتم من  
مراتب افعال وجودهم الخبير مقتضى ويزيد منكم من الخبير والفضل كمالا وبعيدة والادب  
والاعمال الصالح وغير ذلك من الامور المستبوبة والشرقية والخيرية والركنية وما ينبغي  
والمراد ان اراكم احوالهم في العصور والولاية والسلطة والعدا والدين والعبادة وحق  
العبودية والعلوية والكنية والكلم والامانة وتوطد الامر والحكم بين الناس والغبطة  
والعقل والهم والاعمال والفهم والفضة والزهد والغبطة والعصر والرضا وغير ذلك  
من الصفات الحميدة والاخلاق الركنية والافعال المدنية والاعمال والآثار والاعمال والآثار  
ما يتعلق بالنفس والغير في الدنيا والآخر كنتم اوله الخبير كنتم سلفكم وسواكم البديوان  
ما وصل اليه كنتم منه فانما هو من فضلكم وما خلق الله لكم او انما يدركه كخاتمة كنتم  
صفه لكم او انتم انتم وانما يدركه احوال الخلق في زمانه فانتم المذكورون قبله وذلك لانهم  
في الازمان كما اذ كنتم اصفه والوجود في الزمان الملازم في الازمان انما مبني على الوجود  
والوجود ما خلقه في الزمان سابق عند ذكر الصفه من صفته بصفه وهو المراد من سابق  
في الزمان عند ذكر الوجود من صفته بوعى لان الصفه في مبنية الوجود على الوجود والوجود  
في مبنية الوجود على الوجود المراد من اولكم الخبير احوال الموجودات في الوجود اولكم على وجوده  
كما تقدم من ارائي العقل الفعلي بالهكسجاية والحادية والصورية والاعمالية او الصفات  
عنايته الاجمال كنتم اول منكم واليك وكه وكم وفيكم وعليكم وعندهم ولديكم وسلك  
وعندهم وتفصيل هذه الصفات تقدم مغزاه فراجع قوله واصله يعني العقل والاعمال  
عليه سم الخبير من في الازمان بعدكم فانهم نعم اصله اصل وجوده لان وجوده من صفته  
او انكم في اصل صورة الوجود من صفته من صفته اعمالكم واقراركم واحوالكم في اصل  
حادية الامر من صفته الية فانه يتقدمكم باذن الله لان الله سبحانه جعلكم من خلقه واذا واور

Phon.











[illegible]

سلكه وآتاه لا يقول تحت قنطرة الآباء بل انتم له الداء والحمى ومنه ميتة بعد انتم فذمهم بقوله  
 فانه قال في اول كتابه المذكور ان من هبنا انهم يذموا القنطرة لانه يكون مبنية على  
 السنة والجماعة والاصل ان سبحة الاموات لا تذكروا لولا كانت مدارا لمرحلتها خلقت  
 والاعمال بعد وفاته ولا تذكر فيها لهم ولا تفضل كمالها بل يجرى اليكم وقد اشار الى  
 بعض البشائر لقامهم لبعضهم بعضا على شيعتهم وذلك كقوله في رواية المصنف في غيبة  
 السيد والحق ما قاله في عبد الله في خطبة له لم يذكر فيها حال الائمة صلوات الله عليهم  
 وصفه فحق فقال ان الله اوضح ما بينه وبينكم من غيبته عن ربه والجميع على ميل مناجاة  
 وفتح لهم ما بين يديه من غيبته عن ربه واجمع ما بين الله وبينكم من غيبته عن ربه واجمع ما بين الله وبينكم من غيبته عن ربه  
 علم فضل طاعة الله ان الله فضل الامام على خلقه وجعله حجة على البرية والجميع على  
 وعنه من نور اعتبار عبد الله في الامام لان قطع مائة ولا يزال ما عند الله الامامة والجميع  
 الله اعمال للعباد الامم في حقهم ما بينهم وبينكم من غيبته عن ربه والجميع على ميل مناجاة  
 الذي لم يزل يذكركم من خلقه من ربه والجميع على ميل مناجاة  
 خلقه ويرفضهم لغيره كما مضى منكم لانه لا يرضى من خلقه الا ما يحل بيننا واما ما بيننا  
 والافاقية وحجة عالمنا من ربه يجدون ما بيني وبينكم من غيبته عن ربه والجميع على ميل مناجاة  
 غا خلقت يدى محمد صلى الله عليه وسلم من ربه والجميع على ميل مناجاة  
 الانام ومصابيح الظلام وروايت الاسلام حجت بذلك في مقام ربه الله على خلقه ما قال في الامام  
 هو المنقذ من الرض والخيار المحمود والقائم المرجع الصفياء الله لذلك وحفظه عليه السلام  
 حان رزاق البرية حان رزاقنا قبل خلقه نسمة عن ربه والجميع على ميل مناجاة  
 عنده اختاره بعدنا من ربه والجميع على ميل مناجاة  
 وسالنا من ربه والجميع على ميل مناجاة  
 ونور الفواقر ونفوس كل فاسق مهرونا فاعلموا انهم في ربه والجميع على ميل مناجاة  
 الفواقر وكل ما عرفنا بالعلم والبر في تعاقب سنوا الى الفناء والعلم والفضل عندنا  
 مستند اليه امر والده صامنا عن النطق في حيوة فاداء القنطرة مدة والده  
 انقضى مقام ربه الى السنة وجاء الارادة والله في الامامة وبلغ من ربه والده



























والاولى عليه فلا يصار الى ذلك بعد الاصل منه ولكن هذا ما قاله  
ومع قوله وليس في ذلك اصل الله انما استبانها من جميع ما سواه ومن جعلها  
والقدم والفضل والحب واليقين وغير ذلك كالطاعة والعصية والعلم وما شئت ذلك لا يصلح  
الا بعد به فان الاول هو سببها ومنه لا يصلح اليه غيره ولا ينزل منه الا غيره كمالها  
وكل ما سواه فهو رتبة الفعل والفضل كماله لا يقع عليه ولا يصلح اليه سواء اعتبر  
مضافا الى الفاعل ام الى المفعول فان اعتبرنا الاضافة الى الفاعل كان حكمه سببا  
بعده افعال تراب ورحمة ومعرفة وتفضل وما شئت ذلك لا يصلح اليه سوا ذلك  
انما فعله المحدث فالواصل من فعله من غير غيره وانما به ورفع من غيره ذلك ما لم يشر  
ذلك الفعل وانما تراب رتبة الارباب وان اعتبرنا الاضافة الى المفعول فانه ما لم يشر  
الى منطوقه ومقامه التي لا تفصلها عن كل مكان ومكانها من غير غيره ومنه لا يصلح  
المقام وقد تقدم قبل هذا انما كانت كثيرة في بيان ذلك انما هي عين حقيقة لا تسمى  
علما ورحمة كمالها من مطلق فانه قول الوجود انما في وجوده او بيان انما لا يسمي  
بالتابعة فالظاهر ان هذا الصن كماله ان الظاهر منه اعادة المتابعة الدائمة والظاهر  
الاحاديد المتكررة تحققها بالارادة المتابعة او اخلقها بغيره ثمة حقيقة سببا  
ان ارادوا التمام الكمال كمال حقيقة فهو افعال السبب الا لا يصح هذا القول قال تعالى  
منه رتبة من الله سبحانه من بعد اجزاء الدنيا والاخرة فلا يمتنع احدانه في الجنة  
في حصيل من عشرة في حصيله عشر منها في الدنيا وعشرة في الاخرة لا في الدنيا فالمراد  
الحد والورع في الدنيا والرغبة في العبادات قبل الموت والانتفاء في قيام الليل والباس  
تقاء ابدان الناس والحفظ لآمر الله وتخصيه عن وجوب النجاسة بغض الدنيا والآخره السخاوة  
في الاخرة فلا يمتنع في بيان ولا يمتنع في بيان ولا يمتنع في بيان ولا يمتنع في بيان  
وبين في وجه يوم القيمة ويكفي حلال الجنة واليقين في مائة سنة من مائة وعشرين  
ومائة سنة في الجنة والآخره يدخل الجنة بغير حساب فطوره غير انما يمتنع في قوله  
فانما في حصيل من عشرة في حصيله عشر منها في الدنيا وعشرة في الاخرة لا في الدنيا  
صريحة في تحقيق المتبقي كماله كماله في حصيله كماله في حصيله كماله في حصيله

لأنه

في سائر عوالمه وانما بدو من حيث قال الرازي وان رتبة وان رتبة وكان في الحاصل  
الشيء في رتبة في رتبة من عند الملك قال الله تعالى احضروا اليه في رتبة في رتبة  
وان سرق وغير ذلك في الاحاديث في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الملك والملك في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
وانما في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
كما دللت عليه وانما في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
عند اجزاء من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الا يكون ما عنده او في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
والاخرة من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الوجه كماله في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الاول والاخرة من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
وكمال النار والجنة والموالات حقيقة من الحقيقة في الاصل والحق في الامر  
والعلم والتقدم والالتفات والتمتع في حصيله ومتفرقة منها فانه في رتبة في رتبة  
لانك عت القلعة وعظمت النعمة واشتلت الفرة قال الرازي في رتبة في رتبة في رتبة  
قمت القلعة ارسله القوي حيد كماله في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
فان نقل الوجود في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
اعز الصلوات او السلام والابا بكونه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
والتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دنيا وامتلف الفرة فان الوجود في رتبة في رتبة  
سبحان الصلوات من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
والابا لان اعظم الرتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
الغنائف كماله في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
حقيقه من رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
كربلا على ابي عبد الله كماله في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة















يا ابا عبد الله انما اجعلك الخليفة في هذا الامر من بعدنا في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
يا امير المؤمنين انما اجعلك الخليفة في هذا الامر من بعدنا في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
صديقهم وصلة لانهم لم يبقوا في الدنيا بعد موت علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
عليها وان عساه وان يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
وان عساه وان يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
والخير عند الله والارادة ان يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
عليه السلام في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
كاملها سواها من الطاعة والمعصية فوعا عليها وقد علم بالدليل والوجدان والعقل والنطق  
الاصلي والحقوقي ونقلت لا يضيف من الطاعة وان كان بحقه ذلك بالبرهان والمنطق  
وكذا انما رواه علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
انما رواه علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
بالطاعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
معصية وشك في طاعة علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
وما خافتم انهم لا يرضوا انما ارادوا ان يرضوا انما ارادوا ان يرضوا  
بالطاعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
امور كثيرة ممنوعة الاصلها ما منعت الاذن في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
احسن الحكماء من معرفة واجبات وطبقات النبوة وعلمت ومعلولت وغير ذلك فلا كلام في هذا  
الامر انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
وصدقت ومثلت فامور حادثة فعلها وكلوا احسن ذلك لا بد ان يرضى الناس عن علي بن ابي طالب  
الغاية وهم عليهم تلك الغاية ومنه انما الامور الطاعة التي ارادوا من طاعة فانما ارادوا ان يرضوا  
بذلك بالاصالة وبواسطة زعمهم وانما كان ذلك في علمهم ومنه انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب  
لا بد ان يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
وشعاره فانما هو متاع الدنيا فانما هو متاع الدنيا فانما هو متاع الدنيا  
لانهم لو فعلوا في هذه الدنيا والبعث في الآخرة

ع

هم اربعة دهم ومنه انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
هم اربعة دهم ومنه انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
الطاعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
مكدر فيها الطاعة في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
من الاصل انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
روايتها وكل ذلك من الطاعة والمعصية فوعا عليها وقد علم بالدليل والوجدان والعقل والنطق  
قار السند في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
قوله انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
ما تزيه للجنة فانما هي طاعة الاموال المحمودة في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
وقد وقع بها الزعم الفاسد في طاعة علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
حضر بايع الاول اخبر في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
كانت في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
ولكن المودة الواجبة فاحسن ما رآه في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
في القوم وقوله ان الله الذي امنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الله كفوهم في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
الكثيرة التي كانت في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
الدينار الفضة واقضا غنيتي في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
ذلك طاعة الاختيار والافتقار لطلب الغنى في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
او التفصيل اعتمادا على الله في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
كلامه منها قوله انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
على وجهه انما يرضى الناس عن علي بن ابي طالب في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
منها ما رواه في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
مجتبى فقال لما ابو الحسن ياتون فقالون في هذه الدنيا والبعث في الآخرة  
ليس بها من حزن تقدمت عليه فارتاحا في هذه الدنيا والبعث في الآخرة



































[illegible]

طاهر

[illegible]











































مالبرہ

[illegible]



















عليه السلام

[illegible]























[illegible]

ان لا تقولوا

ان تقول ان الله تعالى قال لا اله الا الله والحمد لله وحده وهو قول الصادق عليه السلام  
سنة الحسين عليه السلام قال سالت ابا عبد الله عليه السلام فقال لا اله الا الله والحمد لله وحده  
قال قلت ليس هذا فقال لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
قال قلت فقال لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
القول لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
ذلك قيل لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
ذلك قيل لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
يعلم الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
وقال لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
ان الله تعالى قال لا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
الواقع والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
يعلم والمؤمنين والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
عليه وسلم عليه السلام والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
الصادق عليه السلام والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
وكانت نوحية ليعتقوا الاموال والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
فلا اله الا الله والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
الله تعالى والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
وان الله تعالى لا يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
والعقل لا يتوقف على وجوده والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
معاني وجودها من دون ذلك فلا يتوقف على وجودها والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
ويجب على الله تعالى ان لا يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
حيث يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
والدليل على ذلك ان الله تعالى لا يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
وهو متفق على ان لا يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده  
بجميع الصفات فاما ان يمتنع من ان يكون له اول والحمد لله وحده والحمد لله وحده







اوجدهم عليهما استظلت  
 ان تدخلي في حلة انا  
 جبريها في فورة المرح  
 انفا عا انا المرح  
 وضي الله محمد واليها  
 وسع كنيها وحسنا الله  
 وبع الوكيل

[illegible]











من قوله في تفسير قوله لا ينفك الله ما تقدم من ذلك وما تروى من سبل هذه الآية فقال ما لا ينفك  
ولكن حجة الله ونور شيعته ثم غفر له وانشأ من كلامه في الآية وسيفرغون للذي انشأ  
فانه في الحقيقة لا جد ولا جدول بل بعبارة ما كان غفراهم وان وقع في ما لا يتقدم ولهذا قال العلوي  
من الجمل لا ينفك استغفار الله الا الله ما قالوا ان استغفارهم تركيزه والتركيز لغة التظهير لا الضيق  
الذي عليه فلا ينفك عما بيننا وبين الله والله واعلم ان العلوي احتجنا بوجه الصلوة عليه  
ذكره على ان لا ينفك عمل بها وان كان الصلوة عليه في الجهر ليحيى العذر المطلق ولما كان الزاخر المطلق  
محمدا بين ما دل على العذر وعلى العذر من الزاخر وما دل على الفصل كما هو مذكور في الاولية الموقوفة  
عنه من الفصل بين ذكره وبين الصلوة عليه بما قد لفظوا او التلوا او الاربعة والموقوف  
من كلامه ان الصلوة لا تجزى على احد غيره من الانبياء وارتفعوا من الله على بيته المائدة قد ورد  
عنه في الصلوة البتة واما ان ينفك عليه في الحقيقة على الله معه والموقف من المذهب على ان ينفك  
على الكرامة وان اوضح في الصلوة عليه في المذهب ان الله على حقيقة التوحيد وان ينفك  
بذلك النعمان اعلمهم واتباعهم الذين لا ينفكون على الله في حقيقة ما اقبل انهم تركوا ما يدعيه عليه  
حرمته او تركوه فيكون انهم على حقيقة فهم من ان الله في الحقيقة على الله في حقيقة ما اقبل انهم تركوا ما يدعيه عليه  
فيما تقدم من حقيقة قال فعلم انهم على حقيقة وسامع الاربعية وفي الحقيقة في ان ابراهيم في الله  
جسديا في حقيقة على الله عليه ما في حديث طويل ان قال وفي الصلوة على محمد في حقيقة  
ما في الصلوة على الله انما لم يذكره بنو ابراهيم في حقيقة الله وفيه وعلم رسول الله فقال  
فولوا الله صلي على محمد ولا صليتم على ابراهيم والى ابراهيم انكم محمد عليه في حقيقة على الله في حقيقة  
عليه في الصلوة عليه في حقيقة واحدة والله الذي في حقيقة ان يكون المراد بالاربعية الواحدة لله  
لذلك كيد او الواحدة على الشكرى او الحمد بين كما في قوله في حقيقة على الله وعلم ان الله في حقيقة  
العرية في حقيقة ان الله العظمى على الغير بدون اعادة الترتيب على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
جوابه وقد مر في انقضاء الله الذي في كون به والارحام حجة الارحام بما لا ينفك من الله في حقيقة  
الموجود في كبرية الاربعية الروية على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
موضع بالصلوة على محمد في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
الصلوة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
صلي على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة

ان الله

ان الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
فالوارث في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
ما في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
متفق باحتمال يكون من حيث يستلزم معنى الانقطاع والاعراض بالقرآن وتلك الشبهة في القرآن لا يكون  
يكون بعد ويجوز ان يستلزم الا ان يكون اوله في الاصل لا في الحقيقة في ذاته وهذا كان القرآن الذي  
نزل على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
القرآن قليلا فكانت لغة استعملها كما في كتابه وان كان هذا هو القرآن الذي في حقيقة على الله في حقيقة  
الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
نادرة وما في حقيقة الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
وان كان في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
اذا قرأت في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
من الصلوة عليه في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
من قوله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
قرأت ما في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
عليه في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
الترتيب الطبيعي في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
فيكون العامل في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
فان قرأت في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
ان وجد الملاحق في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
في الوجود ولا في الصلوة لتأخره في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
لفظ الضمير في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
والارادة ولا في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
والطبيعة في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة  
وصول الله عليه في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة على الله في حقيقة

هذا











